



# Razón cerrada, razón abierta y fe. La propuesta de Benedicto XVI para ampliar la razón: Intervenciones en Alemania, 2006

## Closed Reason, Open Reason, and Faith: Ratzinger's Proposal to Broaden Reason: Addresses in Germany, 2006

DOI: <https://www.doi.org/10.47286/23461209.633>

**Luis Pesquera**



Universidad Panamericana. Instituto de Humanidades  
lpesquera@up.edu.mx

**Como citar en APA:** Pesquera, L. (2025). Razón cerrada, razón abierta y fe. La propuesta de Benedicto XVI para ampliar la razón: Intervenciones en Alemania, 2006. *Kénosis*, 12(22), 55-80. <https://doi.org/10.47286/23461209.633>

Recibido: 02-07-2025  
Aprobado: 12-08-2025



## Resumen

En este artículo se estudian las posturas de Benedicto XVI acerca de la *razón cerrada*, la *razón abierta*, la *fe*, así como su propuesta de apertura de la razón en su pontificado, con especial atención a sus cuatro intervenciones —entre ellas la de Ratisbona— en su viaje apostólico a Alemania del 9 al 14 de septiembre de 2006. Se hace una distinción de cómo se puede entender el término *fe* en el marco del diálogo *fe y razón* en Benedicto XVI. Se emplea una metodología analítica y sintética en el estudio epistemológico; la exposición adopta un tono didáctico y sistemático, que incluye una breve presentación histórica respecto a la *razón cerrada*. La argumentación va de lo general a lo particular en los temas mencionados y concluye con la promoción de la apertura de la razón y las contribuciones a la misión de la Iglesia y el bien del ser humano de una *razón abierta*.

**Palabras clave:** Benedicto XVI, Razón abierta, Razón cerrada, Fe, Diálogo fe y razón, Diálogo interreligioso, Diálogo intercultural.

## **Abstract**

The present study analyzes and discusses the statements made by Benedict XVI regarding closed and open reason, as well as faith. The study places particular emphasis on the latter's proposal for the openness of reason during his papal tenure. This proposal is examined in the context of his four interventions, including the one in Regensburg, during his apostolic trip to Germany from September 9 to 14, 2006. A distinction is made in the framework of the dialogue between faith and reason in Benedict XVI regarding the use of the term "faith." The epistemological study employs an analytical and synthetic methodology. The exposition adopts a didactic and systematic tone, which includes a brief historical presentation regarding the closed-mindedness of reason. The argumentation progresses from the general to the particular in the aforementioned topics and culminates in the promotion of the openness of reason and its contributions to the Church's mission and the well-being of the human being.

**Keywords:** Benedict XVI, open reason, closed reason, faith, faith and reason dialogue, interreligious dialogue, intercultural dialogue.

## Introducción

Benedicto XVI promovió el diálogo fe y razón durante todo su pontificado desde 2005 a 2013<sup>1</sup>. En el marco de este diálogo trató el tema de la razón como *razón cerrada* y sus limitaciones y peligros; también, de la *razón abierta*<sup>2</sup> y su necesidad de apertura a la filosofía, a los contenidos de *fe* e incluso a recibir la *fe* (como virtud teológica<sup>3</sup>); y finalmente de la razón como *fe*.

Esta *fe*, en el diálogo fe y razón, podría emplearse como referida a la razón iluminada y animada por la virtud teológica de la *fe*<sup>4</sup> la cual que genera conocimiento;<sup>5</sup> o bien como referida, de manera más amplia, a la persona cristiana que vive y razona conforme a la fe y que está llamada a dialogar con la razón. En este artículo se emplean los términos del primer sentido que son los que usa Benedicto XVI y por motivos didácticos.

El *diálogo fe y razón* es muy relevante en el pontificado de Benedicto XVI<sup>6</sup> y es muy importante para el mundo de hoy.

---

1 Gaál demuestra que Ratzinger/Benedicto XVI subraya repetidamente la relación intrínseca entre fe y razón ya desde su disertación doctoral, en su lección inaugural en la Universidad de Bonn, recientemente en la Universidad de la Sorbona en 1999 en una conferencia sobre Fides et Ratio, en su diálogo con Habermas en 2004, en su discurso en la Universidad de Ratisbona en 2006 y en París en el *Collège des Bernardins* en 2008 (2018, p. 213).

2 Brown hace ver indirectamente que el papa trata con frecuencia –siguiendo el título de su libro de recopilación– de la *razón abierta* a Dios en la universidad, educación y cultura. En este libro presenta nueve apartados con bastantes textos al respecto (2013, *Contents*).

3 Amiri y Keys consideran que, en la encíclica *Caritas in Veritate*, Benedicto hace ver que las virtudes teológicas cristianas están activas en la vida de personas de otras creencias e incluso en los no creyentes (2012, p. 12) y la *fe* impulsa a la apertura de la razón.

4 Dando por supuesto que la vida de fe radica en la adhesión de todo el ser humano a Dios –Razón y Amor– en quien se deposita la confianza también en lo que revela, en el marco del encuentro y relación personal con Jesús Logos encarnado. Blanco piensa que Fe, razón y amor son los tres principales elementos o pilares del pensamiento de Ratzinger y que hay una alianza divina y humana en la Palabra hecha carne (2011, p. 500).

5 Blanco, 2011, p. 144, 146, 148s. y Blanco, 2012, p. 36s. Abundando: “todo acto de fe: es una acción del entendimiento que nos viene a través de un encuentro y de una relación personal y, de este modo, un acto que involucra a toda la persona: inteligencia, sentimientos y voluntad”. Sigue poco más adelante: “Se trata de un verdadero conocimiento, aunque algo peculiar tanto por su origen como por su alcance y por el modo en que se da” (Blanco, 2011, p. 167). En otra obra, Blanco dice que “el acto de fe es una relación (privilegiada) que genera un conocimiento, igualmente privilegiado” (2012, p. 36).

6 Así se lo hizo ver a Seewald. Decía que tenía que intentar mostrar lo que significa la fe hoy en día, la centralidad de ésta, y el valor para creer y vivir concretamente la fe. En la fe y razón descubrió los valores de su misión como pontífice (2016, 8%).

Las siguientes palabras de Benedicto XVI son un resumen de su preocupación y propuesta en este tema, el cual se estudia en este artículo:

Es importante que nuestro mundo laicista se dé cuenta de que la fe cristiana no es un impedimento, sino un puente para el diálogo con los otros mundos. [...] Por la nueva interculturalidad, en la que vivimos, la pura racionalidad separada de Dios no es suficiente, sino que es necesaria una racionalidad más amplia, que vea a Dios en armonía con la razón; debemos mostrar que la fe cristiana, que se ha desarrollado en Europa, es también un medio para armonizar la razón y la cultura, y para integrarlas también con las acciones en una visión unitaria y comprensiva. (2006a, décima respuesta)

Durante su viaje apostólico a Alemania en Munich, Altötting y Ratisbona entre 9 y el 14 de septiembre de 2006, en cuatro intervenciones —una de ellas como preparación para el viaje— habla de los temas mencionados y de la contribución que realizan al diálogo interreligioso<sup>7</sup> e intercultural<sup>8</sup>. Esas cuatro intervenciones forman un discurso unitario<sup>9</sup> y entre ellas destaca el *Encuentro con el mundo de la cultura en la Universidad de Ratisbona*<sup>10</sup> en la que aborda directamente este asunto<sup>11</sup> a la luz del papel que debería tener la institución universitaria.

---

7 Poco después del viaje, hacía ver a los obispos alemanes en su visita Ad Limina que se trata de dar testimonio de la fe también a las otras religiones (Benedicto XVI, 2006g, párr. 6). Anton considera que el compromiso de Benedicto XVI con el diálogo es firme más allá de la discusión de si para Ratzinger/Benedicto XI el diálogo interreligioso deba perseguir la verdad y contribuir a la evangelización o deba ser sustituido por una coexistencia pacífica basada en valores comunes (2017, p. 879s.).

8 Ratzinger considera que todas las culturas tienen algo de religioso (Casarella, 2016, p. 65) y se dirigen a Dios en el Logos encarnado Jesucristo (p. 67) y Benedicto está convencido de que la razón y la fe ordenan la sociedad y brindan fundamento a la cultura (Morris, 2008, p. 341).

9 Blanco considera que las intervenciones de Benedicto XVI en la jornada de Ratisbona tienen un significado unitario cuando trata los temas de razón, fe y amor (2007, p. 768). También lo tienen esas cuatro intervenciones en ese viaje.

10 Más allá de las protestas globales contra lo que se consideró la postura del papa respecto a Islam y al Corán al citar el texto de Manuel II, así como el posible mal manejo mediático de la crisis (Althouse y Anderson, 2019, p. 311). Seewald da su versión del viaje de Benedicto XVI a Alemania, del discurso en Ratisbona y la crisis que desató (2020, núm. 63: 71%-73%).

11 Así lo exponía en una Audiencia general: “el tema de mi conferencia —respondiendo a la misión de la universidad— fue la relación entre fe y razón: quería invitar al diálogo de la fe cristiana con el mundo moderno y al diálogo de todas las culturas y religiones” (Benedicto XVI, 2006e, párr. 14). Rowland piensa que, en el discurso en Ratisbona, el papa trató de animar y orientar el desarrollo del pensamiento islámico en la dirección de la razón según el pensamiento griego. Recoge la idea de Schall que sugiere que Benedicto XVI considera que tanto el Islam y el secularismo moderno comparten la tendencia voluntarista contra un único orden de la razón de manera que en ese discurso dialogaría con ambos (2008, p. 121).

Las referencias bibliográficas primarias provienen principalmente de las intervenciones de Alemania en 2006. Las referencias bibliográficas secundarias proceden del resto de su pontificado y de la reflexión académica. Se procura dialogar con el Pontífice y los académicos a lo largo de todo el artículo y dialogar entre el cuerpo del texto y las citas al pie. La gran mayoría de la bibliografía de Benedicto XVI se toma de la versión de la página web del Vaticano. Al pie de página se suele recoger y citar la bibliografía secundaria a manera de confirmación, explicación y ampliación de lo dicho en el cuerpo del texto.

## **La razón como razón abierta, razón cerrada, y la *fe*: un primer acercamiento a su significado**

Benedicto XVI habla de razón y *fe* en el marco del diálogo *fe* y *razón*. Se trata de un diálogo entre criaturas racionales. Aunque se diga *fe* y *razón* (como la potencia intelectual iluminada por la *fe* o sin ella), en el *diálogo fe y razón* ha de entenderse el diálogo entre criaturas racionales con *fe* y sin *fe*. De esas personas humanas se dice que tienen una *razón cerrada*, o una razón abierta o *fe*.

Cuando se habla de *fe* en este *diálogo fe y razón* se entiende por *fe* el cristiano con su razón iluminada y animada por la virtud teologal de la *fe* quien cree, ama y sigue a Cristo, quien confía en Dios y en su mensaje, quien procura vivir en comunión con Dios y los cristianos en camino en la Iglesia hacia la vida eterna.

Contando con lo anterior, en el marco del *diálogo fe y razón* —abstrayendo por motivos didácticos— se puede entender por *razón* la potencia intelectual humana (no restringida a la operación de raciocinar) y por *fe* la razón humana que opera en cuanto iluminada y animada por la virtud teologal de la *fe*<sup>12</sup>.

Ha de distinguirse esta *fe* —que se destaca en itálicas en este artículo— de la *fe* —en letra redonda— como virtud teologal (Benedicto XVI, 2005a, núm. 384) y de la *fe* como las verdades de la *fe* (o el contenido de la *fe*: en lo que se cree) (Benedicto XVI, 2005a, núm. 31).

---

12 Ciertamente, “verdad, *fe* y razón han sido tres elementos nucleares y estructurantes del pensamiento de Joseph Ratzinger” (Blanco, 2011, p. 158).

Efectivamente, es posible hacer una fina distinción de razón entre la *fe* virtud teologal (a manera de causa), de esa potencia humana o razón (a manera de sujeto)<sup>13</sup> que ya opera con la iluminación y animación de la virtud teologal de la *fe*<sup>14</sup>.

Emplea tres términos cuando se refiere a la *razón* y *fe*<sup>15</sup> en el marco del *diálogo fe* y *razón: razón cerrada, razón abierta y fe*. Cada término se especifica de acuerdo con la apertura de la razón respecto a los distintos objetos de estudio con sus métodos correspondientes, además de si la persona humana —incluida su razón— recibió la iluminación y animación de las virtudes teologales y, por tanto, de la *fe*.

*Razón cerrada*. Es la razón que atiende únicamente a las verdades empíricas y al posterior desarrollo técnico y tecnológico, y que tiene como método propio el científico matemático empírico experimental fruto de la modernidad<sup>16</sup>. Es *cerrada* porque la razón se cierra<sup>17</sup> a las verdades metafísicas que se alcanzan con un razonamiento filosófico espontáneo o sistemático respecto al ser humano, al mundo y a Dios; y, por tanto, está cerrada a la verdad religiosa<sup>18</sup> natural o razonable. Además, también está cerrada a las verdades reveladas propias de la fe cristiana. La razón cerrada se erige a sí misma como único criterio de verdad<sup>19</sup> y científicidad.

*Razón abierta*. Es la razón abierta tanto a las verdades empíricas conocidas por el método científico, como a las verdades metafísicas y trascendentes<sup>20</sup> que incluyen las verdades religiosas que es posible alcanzar con la razón, además de

---

13 Dice Ratzinger: “¡Creo! Y ese mismo acto de fe incluye que procede de la razón. Porque mientras yo estoy sometido a la fe sé que estoy abriendo la puerta a la recta comprensión de lo que no entiendo” (Ratzinger, 1997, párr. 1).

14 De las virtudes teologales, la fe es la que está especialmente relacionada con el intelecto en su persecución por la verdad (Rowland, 2010, p. 71).

15 “La verdad es luz que da sentido y valor a la caridad. Esta luz es simultáneamente la de la razón y la de la fe” (Benedicto XVI, 2009c, núm. 3).

16 Modernidad que el pontífice desafía desde dentro y a la que critica (Miceli, 2012, p. 19s.).

17 Es el ser humano quien se cierra, aunque se diga de forma simplificada por motivos didácticos que es la razón la que se cierra.

18 Así lo constata Benedicto XVI: “existe un defecto de oído con respecto a Dios” y continúa: “nosotros, simplemente, ya no logramos escucharlo; son demasiadas las frecuencias diversas que ocupan nuestros oídos. Lo que se dice de él nos parece pre-científico, ya no parece adecuado a nuestro tiempo” (Benedicto XVI, 2006b, párr. 9).

19 El razonamiento para concluir que la *razón cerrada* pueda ser criterio de verdad es un razonamiento de carácter filosófico. No le corresponde hacerlo a una *razón cerrada* limitada a lo experimental empírico, como de hecho lo hace.

20 Ciertamente, “el antropocentrismo que caracteriza a la modernidad no puede separarse jamás de un reconocimiento de la plena verdad sobre el hombre, que incluye su vocación trascendente” (Benedicto XVI, 2007c, párr. 7).

a las verdades de fe<sup>21</sup>. El papa considera que un fundamento de la convergencia entre los postulados de razón y de fe es la Encarnación<sup>22</sup>. Para el Pontífice es importante señalar que históricamente la Iglesia ha optado por la razón y no por la religión pagana o los mitos<sup>23</sup>.

*Fe*. Es la razón iluminada y animada en su operación por la virtud teologal de la fe que lleva a la persona humana a creer a Dios que revela y a las verdades que propone (y vivir cristianamente conforme a las virtudes teologales todas y la gracia de Dios). Por el bautismo<sup>24</sup> la razón —abierta ya a las verdades empíricas y filosóficas— recibe la gracia que le impulsa a abrirse a las verdades reveladas y a Jesucristo<sup>25</sup>.

Al hablar del logos y del diálogo *fe* y *razón*, Benedicto XVI hace continuas referencias a 1 P 3, 15 en la que se pide a los cristianos dar razón de la fe<sup>26</sup>. Ha de entenderse ese *dar razón de la fe*<sup>27</sup> como la fe del binomio *fe* y *razón*. Es decir, la *fe* o

---

21 Por ejemplo, la doctrina social de la Iglesia se dirige a todos los hombres de buena voluntad sean cristianos o no porque “es al mismo tiempo verdad de la fe y de la razón, en la distinción y la sinergia a la vez de los dos ámbitos cognitivos” (Benedicto XVI, 2009c, núm. 5b).

22 Es posible “la correspondencia profunda que existe entre las instancias que brotan de la reflexión sobre las vicisitudes humanas y el Logos divino que ‘se hizo carne’ y ‘puso su morada entre nosotros’ (Jn 1, 14). Así se crea una convergencia fecunda entre los postulados de la razón y las respuestas de la Revelación” (Benedicto XVI, 2006h, párr. 10).

23 El papa señala momentos históricos concretos. Uno de ellos es el de “la figura y la obra de san Justino [que] marcan la decidida opción de la Iglesia antigua por la filosofía, por la razón, más bien que por la religión de los paganos” (Benedicto XVI, 2007a, párr. 6). San Justino “había caracterizado al cristianismo como la verdadera filosofía, y esto por dos razones fundamentales: La tarea esencial del filósofo es la pregunta por Dios. La actitud del verdadero filósofo es la vida según el Logos y con él” (Ratzinger/Benedicto XVI, 2009, p. 25).

24 “En nuestro bautismo él realizó sobre nosotros ese gesto de tocar y dijo: ‘*Effetá*’, ‘*Ábrete*’, para hacernos capaces de escuchar a Dios y para devolvernos la posibilidad de hablarle a él” (Benedicto XVI, 2006b, párr. 11).

25 Era el caso de “la catequesis de Clemente [que] acompaña paso a paso el camino del catecúmeno y del bautizado para que, con las ‘*alas*’ de la fe y la razón, llegue a un conocimiento profundo de la Verdad, que es Jesucristo, el Verbo de Dios” (Benedicto XVI, 2007b, párr. 5). Efectivamente, Corkery señala que para Ratzinger/Benedicto XVI ser cristiano y la vida cristiana surge del encuentro con Jesucristo y no de teorías o elecciones éticas (2012, p. 27).

26 “El texto griego es aquí mucho más fuerte en su expresión que cualquier traducción. A quien pregunta por el Logos de la esperanza, los creyentes han de ofrecerle la apo-logía al respecto. El Logos debe serles tan propio que pueda transformarse en apo-logía; a través de los cristianos la Palabra se transforma en respuesta al preguntar humano” (Ratzinger/Benedicto XVI, 2009, p. 36).

27 “Evidentemente, san Pedro estaba convencido de que la fe era logos, de que era una razón, una luz que proviene de la Razón creadora, y no una mezcla, fruto de nuestro pensamiento. Precisamente por eso es universal; por eso puede ser comunicada a todos” (Benedicto XVI, 2008b, segunda respuesta).

razón<sup>28</sup> iluminada por la virtud teologal de la *fe* es capaz de dialogar con quien tenga una *razón abierta* o con quien con *razón cerrada* esté dispuesto a dialogar.

## **La razón cerrada: su recorrido histórico, fundamentos, abusos y consecuencias**

El Pontífice, en su encuentro con el mundo de la cultura en la Universidad de Ratisbona en 2006, propone un recorrido histórico en tres etapas de lo que llama la deshelenización del cristianismo. Deshelenización significa la pérdida de acercamiento entre la fe bíblica y la filosofía griega (Miceli, 2012, p. 24). El recorrido de la deshelenización corresponde al recorrido histórico de Occidente<sup>29</sup> hacia la razón cerrada o hacia la razón moderna cerrada fruto de la modernidad<sup>30</sup>.

Antes de presentar el recorrido hacia la cerrazón de la razón, conviene advertir que para Benedicto XVI es importante señalar que el “acercamiento interior recíproco que se había dado entre la fe bíblica y el planteamiento filosófico del pensamiento griego es un dato de importancia decisiva” (2006c, párr. 8). Contra lo anterior, que “el patrimonio griego, críticamente purificado, forma parte integrante de la fe cristiana se opone a la pretensión de la deshelenización del cristianismo” (2006c, párr. 9).

El recorrido<sup>31</sup> hacia la razón cerrada es el siguiente:

La primera etapa es la correspondiente a la Reforma (s. XVI) y a Kant (+1804). En esta, “los reformadores se vieron ante una sistematización totalmente dominada por la filosofía” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 10) de la que había que liberar a la fe. Efectivamente, “la metafísica se presenta como un presupuesto que proviene de otra fuente y del cual se debe liberar la fe” y Kant “ancló la fe exclusivamente en la razón práctica, negándole el acceso a la realidad plena” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 10).

---

28 Conviene no olvidar que se trata de la persona cristiana –completa, digámoslo así– que por las virtudes teologales y la gracia de Dios procura *dar razón de su fe* en el Dios que ama y en Cristo a quien sigue por la gracia del Espíritu Santo.

29 La razón como una *razón cerrada* se da en “todo el mundo, de manera particular en el occidental” (Benedicto XVI, 2006a, 2ª respuesta).

30 Para Rowland, la cultura de la modernidad tiene –como para varios académicos– tres raíces: (1) la ruptura de la síntesis teística clásica de la que sobreviven conceptos que han perdido su significado una vez que se han separado del todo, (2) estos conceptos que ahora tiene otro significado, (3) y la consideración de la modernidad como una nueva cultura que asume lo anterior. De alguna manera Benedicto XVI tendría como marco estas raíces al juzgar aspectos de la cultura contemporánea (2008, p. 106).

31 En la presentación de este recorrido histórico se pusieron bastantes citas literales en el cuerpo de ese apartado.

La segunda etapa es la de la teología liberal (ss. XIX-XX) en la que destaca Harnack (+1930), quien proponía “volver al hombre Jesús y a su mero mensaje, previo a todas las elucubraciones de la teología y, precisamente de las helenizaciones” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 11). Ciertamente, “en el trasfondo de todo esto subyace la autolimitación moderna de la razón, clásicamente expresada en las ‘críticas’ de Kant, aunque radicalizada ulteriormente por el pensamiento de las ciencias naturales” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 11).

La tercera etapa llega hasta el día de hoy. Se podría llamar de la ‘inculturación’. Se dice “que la síntesis con el helenismo en la Iglesia antigua fue una primera inculturación, que no debería ser vinculante para las demás culturas”, por tanto, “éstas deberían tener derecho a volver atrás<sup>32</sup>, hasta el momento previo a dicha inculturación, para descubrir el mensaje puro del Nuevo Testamento e inculturarlo de nuevo en sus ambientes respectivos” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 14).

Así se llega al día de hoy en el que “nuestro mundo es un mundo racionalista y condicionado por la mentalidad científica, aunque muy frecuentemente se trata sólo de una científicidad aparente. Pero el espíritu científico, el comprender, el explicar, el poder saber, el rechazo de todo lo que no es racional, es dominante en nuestro tiempo” (Benedicto XVI, 2011a, párr. 7).

Los fundamentos de la razón cerrada moderna los presenta Benedicto XVI en la segunda etapa. Dice: “este concepto moderno de la razón se basa, por decirlo brevemente, en una síntesis entre platonismo (cartesianismo) y empirismo, una síntesis corroborada por el éxito de la técnica” (2006c, párr. 11).

El platonismo (cartesianismo) “presupone la estructura matemática de la materia, su racionalidad intrínseca que hace posible comprender cómo funciona y puede ser utilizada” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 11) de allí lo que sigue.

El empirismo con la tecnología “trata de la posibilidad de explotar la naturaleza para nuestros propósitos, en cuyo caso sólo la posibilidad de verificar la verdad o falsedad mediante la experimentación ofrece la certeza decisiva” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 11).

Después, Benedicto XVI señala las características de la razón cerrada y los abusos metodológicos que comete: “como he tratado de demostrar, la razón moderna

---

32 “Sin embargo, las opciones fundamentales que atañen precisamente a la relación entre la fe y la búsqueda de la razón humana forman parte de la fe misma, y son un desarrollo acorde con su propia naturaleza” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 14).

propia de las ciencias naturales, con su elemento platónico intrínseco, conlleva un interrogante que va más allá de sí misma y que trasciende las posibilidades de su método” (2006c, párr. 16). Es decir, a la ciencia experimental matemático empírica no le corresponde hacer razonamientos filosóficos que le lleven a auto erigirse en criterio de cientificidad y verdad respecto a las demás ciencias, no debería poder decir que “sólo el tipo de certeza que deriva de la sinergia entre matemática y método empírico puede considerarse científica” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 12) y que “lo que no se puede verificar o falsificar científicamente cae fuera del ámbito científico” (Benedicto XVI, 2011b, párr. 4).<sup>33</sup>

De lo anterior, se derivan graves consecuencias<sup>34</sup> para las ciencias.

Para la filosofía, “los interrogantes de la religión y de la ética, no pueden encontrar lugar en el espacio de la razón común descrita por la ‘ciencia’ entendida de este modo y tienen que desplazarse al ámbito de lo subjetivo” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 13).

Para la fe, “cualquier intento de mantener la teología como disciplina «científica» dejaría del cristianismo únicamente un minúsculo fragmento” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 13). Además, “excluye el problema de Dios, presentándolo como un problema a-científico o pre-científico” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 12)<sup>35</sup>.

Para la ética y moral, del criterio científico matemático empírico tecnológico de la razón cerrada se derivaría un criterio subjetivo ético<sup>36</sup>. “El sujeto, basándose en su experiencia, decide lo que considera admisible en el ámbito religioso y la ‘conciencia’ subjetiva se convierte, en definitiva, en la única instancia ética” y el ethos y la religión “se convierten en un asunto totalmente personal” y así “ya no le interesan

---

33 Ciertamente, “nos encontramos ante una reducción del ámbito de la ciencia y de la razón que es preciso poner en discusión” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 12).

34 Además de las consecuencias mencionadas, la falta de diálogo *fe y razón* trae graves consecuencias contra la plena dignidad de la persona humana y muchos males sociales (por ejemplo, las ideologías totalitarias del s. XX) (Fazio, 2023, p. 85s.). Por el contrario, cuando se da este diálogo hay consecuencias muy positivas para la doctrina social de la Iglesia que contribuye a lo que es justo (p. 109s.). Abonando a lo dicho, Philpott considera que Benedicto asocia a la falta de síntesis entre fe y razón a las convulsiones del siglo pasado, de allí la urgencia de esa síntesis (2016, p. 157s.) y que, en cambio, esa síntesis ofrece una contribución vital a la política y el orden político (pág 163).

35 Ciertamente, “una cultura meramente positivista que circunscribiera al campo subjetivo como no científica la pregunta sobre Dios, sería la capitulación de la razón” (Benedicto XVI, 2008c, último párr.).

36 Efectivamente, “la razón humana debe ser constantemente purificada por la fe, porque corre siempre el peligro de cierta ceguera ética causada por las pasiones desordenadas y por el pecado; y, por otra, dado que cada generación y cada persona debe volver a apropiarse de los derechos humanos y la libertad humana” (Benedicto XVI, 2009a, párr. 10).

las cuestiones de la religión y de la ética” (Benedicto XVI, 2006c, en el mismo párr. 13). Esta es una preocupación grande del papa durante su pontificado.

## Razón abierta: el argumento teológico que fundamenta la apertura natural de la razón humana

Para Benedicto XVI la razón abierta puede estar abierta —además de a las verdades empíricas— a las verdades metafísicas, religiosas, a lo trascendente<sup>37</sup> (2005b, párr. 9) y también a las verdades reveladas. La razón abierta respeta los métodos científicos correspondientes: empírico, filosófico y teológico<sup>38</sup> con sus distintos métodos más especializados de acuerdo a la disciplina científica<sup>39</sup>.

Efectivamente, hay personas sin fe que tienen una razón abierta a lo empírico y a lo filosófico (Benedicto XVI, 2008a, párr. 10) e incluso a lo revelado aunque no hayan recibido el don de la fe porque pueden estar abiertas a escuchar las razones de fe y de alguna manera aceptar distintas propuestas cristianas<sup>40</sup> en cuanto razonables (no en cuanto verdades de fe)<sup>41</sup>.

Además, los cristianos tienen —o deberían tener— una razón abierta a lo empírico, a lo filosófico y por la virtud teologal de la fe a las verdades reveladas.

---

37 “Albert Einstein dijo que en las leyes de la naturaleza «se revela una razón tan superior que toda la racionalidad del pensamiento y de los ordenamientos humanos es, en comparación, un reflejo absolutamente insignificante» (Il Mondo come lo vedo io, Roma 2005)” (Benedicto XVI, 2012b, párr. 7).

38 “Junto con el acuerdo entre razón y fe, se debe reconocer, por otra parte, que ambas se valen de procedimientos cognoscitivos diferentes. La razón acoge una verdad en virtud de su evidencia intrínseca, mediata o inmediata; la fe, en cambio, acepta una verdad basándose en la autoridad de la Palabra de Dios que se revela” (Benedicto XVI, 2010b, párr. 3).

39 Ciertamente, como dice Gourlay, Ratzinger/Benedicto XVI defiende tanto la distinción como la contribución unificada de la fe y razón en la comprensión de la realidad (2018, p. 265). Además, en su artículo intenta mostrar que para Ratzinger esta relación apunta al concepto de relación nupcial. Esto es interesante porque manifiesta que el tema de este artículo sigue siendo un tema vivo para la reflexión académica.

40 Efectivamente “la fe protege a la razón de toda tentación de desconfianza en sus propias capacidades, la estimula a abrirse a horizontes cada vez más amplios, mantiene viva en ella la búsqueda de los fundamentos y, cuando la propia razón se aplica a la esfera sobrenatural de la relación entre Dios y el hombre, enriquece su trabajo” (Benedicto XVI, 2010b, párr. 4).

41 Gaál lo explica diciendo que para la teología cristiana la razón no se aproxima a la fe desde fuera sino considerándola como un complemento necesario para la inteligibilidad de todo. La base común de la razón y la fe es la racionalidad inherente de ambas. Para el cristiano en Jesucristo Logos se da la perfecta complementariedad y coincidencia de fe y razón (2018, p. 215s.).

Así como la *fe* ayuda a la razón (cerrada o abierta), la razón ayuda a la *fe*<sup>42</sup> a operar de mejor manera.

Es importante destacar que en nuestra época se descubren científicos experimentales que valoran la *fe* (Benedicto XVI, 2009b, párr. 9)<sup>43</sup> y que de alguna manera manifiestan apertura de razón.

La razón humana es una razón abierta por naturaleza<sup>44</sup>.

El argumento teológico que elabora Benedicto XVI para afirmar que la razón es abierta por naturaleza se fundamenta principalmente en el misterio de la Creación. Además, suele hacer referencia al misterio de la Encarnación.

Primera parte del argumento. Afirma que “la Razón que es el principio y de la que todo nace y de la que nuestra razón no es más que una chispa. Y es él, el Creador mismo, quien también entró en la historia y puede entrar en la historia” (2008b, cuarta respuesta) porque es Amor también<sup>45</sup>. En esta aseveración se descubre lo mencionado *supra*: el Creador es Razón y se asume que crea conforme su naturaleza, es decir con razón<sup>46</sup>. Del Creador proviene toda la creación y también la criatura racional —con su chispa de razón—. La Razón creadora misma entró en la historia por la Encarnación.

---

42 “También la razón, con sus medios, puede hacer algo importante por la fe, prestándole un triple servicio que santo Tomás resume en el prólogo de su comentario al De Trinitate de Boecio: «Demostrar los fundamentos de la fe; explicar mediante semejanzas las verdades de la fe; rechazar las objeciones que se levantan contra la fe» (q. 2, a. 2)” (Benedicto XVI, 2010b, párr. 4).

43 “También en nuestra época da signos interesantes de un nuevo florecimiento, gracias a la pasión y a la fe de numerosos científicos, los cuales, siguiendo las huellas de Galileo, no renuncian ni a la razón ni a la fe, más aún, valoran ambas a fondo, en su recíproca fecundidad” (Benedicto XVI, 2008f, párr. 9).

44 “Santo Tomás nos propone una visión de la razón humana amplia y confiada: amplia porque no se limita a los espacios de la llamada razón empírico-científica, sino que está abierta a todo el ser y por tanto también a las cuestiones fundamentales e irrenunciables del vivir humano; y confiada porque la razón humana, sobre todo si acoge las inspiraciones de la fe cristiana, promueve una civilización que reconoce la dignidad de la persona, la intangibilidad de sus derechos y la obligatoriedad de sus deberes” (Benedicto XVI, 2010b, párr. 10).

45 Ciertamente “el Dios verdaderamente divino es el Dios que se ha manifestado como logos y ha actuado y actúa como logos lleno de amor por nosotros” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 7).

46 “La creación nace del Logos y lleva la marca imborrable de la Razón creadora que ordena y guía” (Benedicto XVI, 2010c, núm. 8b). Dicho de otra forma, “el mundo es, permítame la expresión, la materialización de la idea y del pensamiento primigenio que Dios llevaba dentro de sí y que se convierte en un espacio histórico entre Dios y su criatura” (Ratzinger, 2005, p. 107). Poco más adelante: “la cosmovisión cristiana es que el mundo en particular ha surgido a lo largo de un proceso de evolución muy complejo, pero que en lo más profundo procede del Logos. En este sentido es portador de razón, y no sólo de una razón matemática—nadie negará que el mundo está estructurado de acuerdo con leyes matemáticas—, es decir, una moral por completo neutral y objetiva, sino en su condición de Logos también de una razón moral (p. 130).

Segunda parte del argumento. Conviene aclarar que el papa suele nombrar a la Razón creadora como Logos, a la razón humana como *logos*, y *logos* a la racionalidad que se descubre en lo creado también como el logos participado por el Logos Razón creadora. Ahora sí, en palabras de Benedicto XVI:

la palabra «*logos*» tiene un significado mucho más amplio, que comprende también el sentido de «*ratio*», «razón». Y este hecho nos lleva a un segundo punto muy importante. Podemos pensar en Dios y comunicar lo que hemos pensado porque él nos ha dotado de una razón en armonía con su naturaleza. (2010d, párr. 3).

Con esta segunda parte ya se tiene el argumento completo. Resumiendo y ordenando: la criatura racional, con su razón-logos participado por la Razón-Logos, es capaz de descubrir la racionalidad propia de la creación incluida la suya misma en cuanto criatura del mundo y criatura racional porque la Creación participa del logos de la Razón-Logos creada con logos. Es un argumento sencillo y claro, a la vez que muy poderoso desde el punto de vista teológico e intelectual cara al *diálogo fe y razón*.

Por ejemplo, este argumento da un fundamento teológico y epistemológico al *diálogo fe y razón*: “el cristianismo, religión del *Logos*, no relega la fe al ámbito de lo irracional, sino que atribuye el origen y el sentido de la realidad a la Razón creadora, que en el Dios crucificado<sup>47</sup> se manifestó como amor y que invita a recorrer el camino del *quaerere Deum*” (Benedicto XVI, 2012a, párr. 4). La criatura racional es capaz de descubrir la racionalidad-logos del mundo participada por el Logos Razón creadora.

El argumento también permite entender, fundamentar y explicar —según Benedicto XVI— cualidades y hechos de carácter histórico eclesiológico y evangelizador de la Iglesia naciente. Partiendo de 1 P 3, 15—los primeros cristianos han de dar razón de la fe recibida— añade que “la universalidad de Dios y la universalidad de la razón abierta hacia Él constituían para ellos la motivación y también el deber del anuncio” (2008c, párr. 11).

Finalmente, para que esta razón naturalmente abierta respete su apertura natural o “para restituir a la razón su dimensión nativa integral, es preciso redescubrir el lugar originario que la investigación científica comparte con la búsqueda de fe” (Benedicto XVI, 2012a, párr. 3).

---

47 Nótese la referencia a la Encarnación. Efectivamente, la fe en su diálogo con la razón tiene que hablar de Jesucristo salvador.

## **Fe: qué entiende por fe y fe teologal, argumentos a favor de la apertura de la razón**

Como se dijo *supra*, en el marco del diálogo *fe y razón*, Benedicto XVI entiende por *fe* la razón de la persona humana que ha recibido la virtud teologal de la fe la cual incide tanto en la operación de la propia razón humana (en cuanto virtud) como en la aceptación de las verdades reveladas o contenidos de fe con los que opera la razón<sup>48</sup>.

La *fe* convive con las verdades y métodos propios de las ciencias empíricas, filosóficas<sup>49</sup> y en su caso tiene como propio el método teológico<sup>50</sup>. La *fe* "abraza el todo, le da sentido, lo interpreta y da también las directivas éticas interiores, para que sea comprendido y experimentado en vista de Dios y a partir de Dios. Por eso es importante estar informados, comprender, tener la mente abierta, aprender" (Benedicto XVI, 2011a, párr. 7).

En este diálogo *fe y razón*

*la razón necesita siempre ser purificada por la fe, y esto vale también para la razón política, que no debe creerse omnipotente. A su vez, la religión tiene siempre necesidad de ser purificada por la razón para mostrar su auténtico rostro humano.* (Benedicto XVI, 2009c, núm. 56)

De la *fe* como virtud teologal, contenido de verdades reveladas y vida de *fe* también habla Benedicto XVI.

A continuación se presentan solamente dos temas en los que Benedicto XVI dice que *fe* significa otra cosa distinta a la *fe* en el diálogo *fe y razón*, como ya se explicó con anterioridad.

La *fe* en el inicio y desarrollo de la vida de *fe*. Por la *fe* se cree en Dios y comienza la vida de *fe*, ya que "mediante la *fe*, Jesús quiere compartir con nosotros su ver a Dios, su escuchar al Padre y hablar con él" (Benedicto XVI, 2006b, párr. 12). La vida

---

48 No sobra recordar que es la persona quien conoce y recibe la *fe* y actúa asumiendo las gracias, virtudes y dones de Dios, y que en este artículo se habla de razón y no de persona para seguir la terminología de Benedicto XVI y por motivos didácticos.

49 Nichols piensa que Ratzinger propone que la *fe* y filosofía están relacionadas en tres niveles: en las preguntas fundamentales, en confesar un Dios Uno con poder sobre toda la realidad, y la misma relación entre filosofía y *fe* porque para el cristiano el Logos le permite dar respuesta de su *fe* (2007, p. 199).

50 Ciertamente, "aunque la *fe* supera a la razón, no puede nunca haber contradicción entre la *fe* y la ciencia, ya que ambas tienen su origen en Dios. Es Dios mismo quien da al hombre tanto la luz de la razón como la *fe*" (Benedicto XVI, 2005a, núm. 29).

de fe se realiza de forma que “el camino de los bautizados debe ser un proceso de desarrollo progresivo, en el que crecemos en la vida de comunión con Dios, adquiriendo así también una mirada diversa sobre el hombre y sobre la creación” (Benedicto XVI, 2006b, párr. 12).

La fe como contenido de fe. Esta fe “en su núcleo es muy sencilla” (Benedicto XVI, 2006d, párr. 5) y se recoge en “una pequeña ‘Suma’, en la cual se expresa todo lo esencial: el así llamado ‘Credo de los Apóstoles’” (Benedicto XVI, 2006d, párr. 5) el cual “está, precisamente, anclado en el acontecimiento del bautismo” (Benedicto XVI, 2006d, párr. 7).

Algunos argumentos a favor de la apertura de la razón se descubren en las intervenciones del Pontífice.

El argumento que parte del misterio de la Creación<sup>51</sup>. En su discurso en la Universidad de Ratisbona en 2006, al referirse al diálogo entre el emperador y el persa culto, teniendo a la vista el inicio del evangelio de san Juan ‘en el principio ya existía el Logos’, Benedicto XVI dice que “Logos significa tanto razón como palabra, una razón que es creadora y capaz de comunicarse, pero precisamente como razón” (2006c, párr. 5) y que está “lleno de amor por nosotros” (2006c, párr. 7). Hay que añadir que la criatura racional y “el mundo es un producto de la Razón creadora” (2011b, párr. 4)<sup>52</sup>. De allí que “entre Dios y nosotros, entre su eterno Espíritu creador y nuestra razón creada, existe una verdadera analogía” (2006c, párr. 7).

A partir de estas premisas es posible justificar y luego promover la necesidad de abrir o ampliar la razón cerrada.

Efectivamente, es la Razón creadora Logos quien crea con logos, es la criatura racional que con su su razón-logos participado por el Dios Razón Logos es capaz de descubrir la racionalidad en la creación también participada por el Logos creador (Benedicto XVI, 2006f, párr. 27). El ser humano es capaz de conocimiento empírico, además de metafísico y teológico porque ha sido creado con capacidad de apertura al Logos Razón Palabra quien se comunicó al ser humano en la Revelación y Encarnación.

---

51 “La verdad fundamental que nos revelan los relatos del Génesis es que el mundo no es un conjunto de fuerzas entre sí contrastantes, sino que tiene su origen y su estabilidad en el Logos, en la Razón eterna de Dios, que sigue sosteniendo el universo. Hay un designio sobre el mundo que nace de esta Razón, del Espíritu creador” (Benedicto XVI, 2013, párr. 3).

52 Las afirmaciones recogidas en este párrafo las presenta Bonagura al referirse al logos en el prólogo de Introducción al Cristianismo de Ratzinger (2012, p. 475). En su artículo desarrollará los temas de: Dios como Logos, del Logos al Hijo, la Palabra se hizo carne.

Si la razón tiene condición de razón cerrada, debe ampliarse porque naturalmente es una razón abierta también a la fe (virtud teologal y contenido revelado) convirtiéndose en *fe* (potencia intelectual que opera iluminada y animada por la virtud teologal de la fe).

Un criterio epistemológico es recordado por Benedicto XVI en el que distingue los distintos órdenes de objetos de estudio y de metodología de las ciencias. Lo refiere a la razón moderna cerrada. Este orden exigiría a la razón cerrada a abrirse. Se lee:

la razón moderna propia de las ciencias naturales, con su elemento platónico intrínseco, conlleva un interrogante que va más allá de sí misma y que trasciende las posibilidades de su método. La razón científica moderna ha de aceptar simplemente la estructura racional de la materia y la correspondencia entre nuestro espíritu y las estructuras racionales que actúan en la naturaleza como un dato de hecho, en el cual se basa su método. Ahora bien, la pregunta sobre el por qué existe este dato de hecho, la deben plantear las ciencias naturales a otros ámbitos más amplios y altos del pensamiento, como son la filosofía y la teología. (2006c, párr. 17)

Mostrar en qué consiste, cómo opera y a qué conclusiones llega, cómo se origina históricamente, sopesar los daños y los peligros que ha causado la razón cerrada es otro argumento en contra de la razón cerrada y, por tanto, a favor de la apertura de la razón.

## **Conclusiones: apertura de la razón, motivaciones y contribuciones a la misión de la Iglesia**

La promoción de la apertura de la razón es un empeño de Benedicto XVI. Al término de su discurso en la Universidad de Ratisbona en 2006 dice que “la intención no es retroceder o hacer una crítica negativa sino ampliar nuestro concepto de razón y de su uso” (2006c, párr. 15). Lo visualiza de la siguiente manera:

sólo lo lograremos si la razón y la fe se reencuentran de un modo nuevo, si superamos la limitación que la razón se impone a sí misma de reducirse a lo que se puede verificar con la experimentación, y le volvemos a abrir sus horizontes de amplitud. (2006c, párr. 15)

Continuará insistiendo en este tema a lo largo de su pontificado: “nosotros luchamos para que se amplíe la razón y, por tanto, para una razón que esté abierta también a la belleza” (2008b, segunda respuesta).

El diálogo interreligioso<sup>53</sup> e intercultural depende de la apertura o ampliación de la razón. Benedicto XVI lo dice en ese viaje apostólico a Alemania en 2006: “en el diálogo de las culturas invitamos a nuestros interlocutores a este gran logos, a esta amplitud de razón” (2006c, párr. 17) ya que “sólo así seremos capaces de entablar un auténtico diálogo entre las culturas y las religiones” (2006c, párr. 16).

Benedicto XVI interpela a las universidades y a las ciencias a que pongan por obra el esfuerzo de ampliación de la razón.

Interpela a la universidad<sup>54</sup> a la amplitud de razón porque “redescubrirla constantemente por nosotros mismos es la gran tarea de la universidad” (2006c, párr. 17). Anima a que la investigación universitaria se haga a la luz de la fe (2005b, párr. 14), ya que la universidad es el lugar del diálogo entre *fe*<sup>55</sup> y razón donde se busca una síntesis (2005b, párr. 8) superadora. A la universidad católica la interpela especialmente porque en este ámbito tiene un papel muy relevante (2012a, párr. 9).

Interpela a los teólogos<sup>56</sup> y a la teología<sup>57</sup> a promover el diálogo *fe* y *razón*. Pide a la teología “la valentía para abrirse a la amplitud de la razón, y no la negación de su grandeza” (2006c, párr. 16).

Interpela a la filosofía: “para la filosofía y, de modo diferente, para la teología, escuchar las grandes experiencias y convicciones de las tradiciones religiosas de la humanidad, especialmente las de la fe cristiana, constituye una fuente de conocimiento; oponerse a ella sería una grave limitación de nuestra escucha y de nuestra respuesta” (2006c, párr. 16).

---

53 El diálogo interreligioso tiene una gran importancia para Benedicto XVI porque la Iglesia católica cada vez se da más cuenta de que ese diálogo forma parte de su servicio a la humanidad (Coulet, 2007, voz ‘Diálogo: El diálogo entre religiones, recepción y reciprocidad’).

54 “El nacimiento de las universidades europeas fue fomentado por la convicción de que la fe y la razón están destinadas a cooperar en la búsqueda de la verdad, respetando cada una la naturaleza y la legítima autonomía de la otra, pero trabajando juntas de forma armoniosa y creativa al servicio de la realización de la persona humana en la verdad y en el amor” (Benedicto XVI, 2007c, párr. 8).

55 De allí que la teología “como ciencia que se interroga sobre la razón de la fe, debe encontrar espacio en la universidad y en el amplio diálogo de las ciencias” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 15).

56 El Pontífice, entonces el Prof. Ratzinger recordaba que en la Universidad de Bonn las dos facultades teológicas convivían “interrogándose sobre la racionalidad de la fe, realizan un trabajo que forma parte necesariamente del conjunto de la *Universitas scientiarum*, aunque no todos podían compartir la fe, a cuya correlación con la razón común se dedican los teólogos” (Benedicto XVI, 2006c, párr. 1).

57 “Toda la historia de la teología es, en el fondo, el ejercicio de este empeño de la inteligencia, que muestra la inteligibilidad de la fe, su articulación y armonía internas, su racionalidad y su capacidad de promover el bien del hombre” (Benedicto XVI, 2010b, párr. 4).

Interpela a las ciencias humanas como “la historia, la psicología, la sociología y la filosofía, [que] han tratado de aproximarse a este canon de valor científico” (2006c, párr. 12) porque habiendo cerrado la razón consideran que “sólo el tipo de certeza que deriva de la sinergia entre matemática y método empírico puede considerarse científica” (2006c, párr. 12). Interpela a la política y la economía<sup>58</sup> en un mundo globalizado<sup>59</sup> al promover el auténtico desarrollo humano. Una interpelación muy particular hace a la bioética<sup>60</sup> porque “los descubrimientos científicos en este campo y las posibilidades de una intervención técnica han crecido tanto que parecen imponer la elección entre estos dos tipos de razón: una razón abierta a la trascendencia o una razón encerrada en la inmanencia. Estamos ante un *aut aut* decisivo” (2009c, núm. 74).

Interpela a las ciencias experimentales a que tengan a la vista los totalitarismos, el escepticismo y la falta de referencias éticas que exigen “un redescubrimiento de los principios éticos y morales, y la necesidad no sólo de reconocer los límites de la razón, sino también de comprender su relación esencial de complementariedad con la fe y la religión” (2007d, párr. 4).

Benedicto XVI ofrece dos explicaciones de cómo motivar a la ampliación de la razón: una teológica y otra de tipo antropológica, ética y epistemológica.

La primera es pedir a Dios el don de la fe como virtud teologal. Teniendo a la vista el pasaje del *Effetá* en el Evangelio, Benedicto XVI ora:

pedimos al Señor con todo nuestro corazón que pronuncie de nuevo su '*Effetá*', que cure nuestro defecto de oído con respecto a Dios, a su acción y a su palabra, y que nos haga capaces de ver y de escuchar”. (2006b, párr. 21)

La segunda consiste en apelar a la nobleza de la naturaleza humana a que ante el llamado de la verdad y del bien responda positivamente y salga de la cerrazón de la razón<sup>61</sup>. Ciertamente, el papa hace ese llamado una y otra vez<sup>62</sup>.

---

58 “Es indispensable «ampliar nuestro concepto de razón y de su uso» para conseguir ponderar adecuadamente todos los términos de la cuestión del desarrollo y de la solución de los problemas socioeconómicos” (Benedicto XVI, 2009c, núm. 31).

59 “Se trata de ensanchar la razón y hacerla capaz de conocer y orientar estas nuevas e imponentes dinámicas, animándolas en la perspectiva de esa «civilización del amor», de la cual Dios ha puesto la semilla en cada pueblo y en cada cultura” (Benedicto XVI, 2009c, núm. 31).

60 Insiste en esa misma cita en otra intervención (Benedicto XVI, 2009e, párr. 5) y también en el año siguiente (Benedicto XVI, 2010a, párr. 2).

61 El Pontífice cuenta con la naturaleza caída y los poderosos intereses políticos y económicos que invitan o hacen violencia al ser humano a que permanezca con una *razón cerrada*.

62 Efectivamente, para Philpott, la importancia de la síntesis fe y razón en Occidente y los peligros para la sociedad y la política son tan graves que Benedicto vuelve una y otra vez en sus escritos y discursos al tema de la síntesis fe y razón (2016, p. 159). Este tema implica, necesariamente, el de la apertura de la razón contra la razón cerrada.

Conviene señalar algunas contribuciones relevantes que la ampliación de la razón aporta en pro de la misión de la Iglesia y del cuidado del ser humano.

En el diálogo *fe y razón*, Benedicto XVI aporta criterios relevantes para su mejor realización: insiste en su necesidad<sup>63</sup> (no es algo opcional para el ser humano). Desde el punto de vista de la *razón* en el binomio *fe y razón*: pide respetar la autonomía de las ciencias a la vez que muestra la unidad entre éstas (2006f, párr. 28) fomentando el recto uso de la *razón*<sup>64</sup> y la *fe*. La *razón* "tiene que 'ensancharse' para ser capaz de explorar y abarcar los aspectos de la realidad que van más allá de lo puramente empírico. Esto permitirá un enfoque más fecundo y complementario de la relación entre *fe y razón*." (2007c, párr. 8). Desde el punto de vista de la *fe* en este binomio *fe y razón*: manifiesta que "la razón necesita de la fe para llegar a ser totalmente ella misma: razón y fe se necesitan mutuamente para realizar su verdadera naturaleza y su misión" (2007e, núm. 23).

En el diálogo intercultural<sup>65</sup> y religioso entre creyentes<sup>66</sup> y no creyentes<sup>67</sup> Benedicto XVI exige la ampliación de la razón. Ciertamente, "por la nueva interculturalidad, en la que vivimos, la pura racionalidad separada de Dios no es suficiente, sino que es necesaria una racionalidad más amplia, que vea a Dios en armonía con la razón" (2006a, respuesta 10).

Para la promoción de un auténtico desarrollo y progreso humano<sup>68</sup> para el que "es indispensable «ampliar nuestro concepto de razón y de su uso» para conseguir

---

63 En efecto, "la razón necesita de la fe para llegar a ser totalmente ella misma: razón y fe se necesitan mutuamente para realizar su verdadera naturaleza y su misión" (Benedicto XVI, 2007e, núm. 23).

64 Benedicto XVI había conocido de primera mano la experiencia de la *Universitas* en la Universidad de Bonn: "formamos un todo y trabajamos en el todo de la única razón con sus diferentes dimensiones, colaborando así también en la común responsabilidad respecto al recto uso de la razón" (Benedicto XVI, 2006c, párr. 1).

65 Venía ante una "razón que sea sorda a lo divino y relegue la religión al ámbito de las subculturas, es incapaz de entrar en el diálogo de las culturas" (Benedicto XVI, 2006c, párr. 17).

66 En verdad, "toda religión debería impulsar un uso correcto de la razón y promover valores éticos que edifican la convivencia civil" (Benedicto XVI, 2010c, núm. 102).

67 "El diálogo fecundo entre fe y razón hace más eficaz el ejercicio de la caridad en el ámbito social y es el marco más apropiado para promover la colaboración fraterna entre creyentes y no creyentes, en la perspectiva compartida de trabajar por la justicia y la paz de la humanidad" (Benedicto XVI, 2009c, núm. 57).

68 "Si el progreso, para ser progreso, necesita el crecimiento moral de la humanidad, entonces la razón del poder y del hacer debe ser integrada con la misma urgencia mediante la apertura de la razón a las fuerzas salvadoras de la fe, al discernimiento entre el bien y el mal" (Benedicto XVI, 2007e, núm. 23).

ponderar adecuadamente todos los términos de la cuestión del desarrollo<sup>69</sup> y de la solución de los problemas socioeconómicos” (Benedicto XVI, 2009c, núm. 31).

En la exigencia<sup>70</sup> del mayor y mejor conocimiento de la verdad manifestado en “la sed de conocimiento del hombre [que] impulsa a toda generación a ampliar el concepto de razón y a beber en las fuentes de la fe” (Benedicto XVI, 2009d, párr. 3).

Es muy importante y relevante para cada ser humano y para todas las sociedades la promoción de una razón abierta.

## Referencias

- Althouse M.T. y Anderson F.D. (2019). Benedict XVI's 'Troubled' call for religious dialogue: the Regensburg lecture. *Atlantic Journal of Communication*, 27(5), 311-323. <https://doi.org/10.1080/15456870.2019.1613658>
- Amiri, R.A. y Keys, M.M. (2012). Benedict XVI on Liberal Modernity's Need for the 'Theological Virtues' of Faith, Hope and Love. *Perspectives on Political Science*, 41(1), 11-18. <http://dx.doi.org/10.1080/10457097.2012.641444>
- Anton E. (2017). Mission Impossible? Pope Benedict XVI and Interreligious Dialogue. *Theological Studies*, 78(4), 879-904. <https://doi.org/10.1177/0040563917731744>
- Benedicto XVI (2005a). *Catecismo de la Iglesia Católica Compendio*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/archive/compendium\\_ccc/documents/archive\\_2005\\_compendium-ccc\\_sp.html](https://www.vatican.va/archive/compendium_ccc/documents/archive_2005_compendium-ccc_sp.html)
- Benedicto XVI (2005b). *Discurso durante la Inauguración del 85º curso académico en la Universidad Católica del Sagrado Corazón*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2005/november/documents/hf\\_ben\\_xvi\\_spe\\_20051125\\_universita-sacro-cuore.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2005/november/documents/hf_ben_xvi_spe_20051125_universita-sacro-cuore.html)
- Benedicto XVI (2006a). *Entrevista concedida por el papa Benedicto XVI a Radio Vaticano y a cuatro cadenas de televisión alemanas con motivo de su próximo viaje apostólico a Alemania*. Libreria Editrice Vaticana. <https://www.vatican.va>

---

69 Benedicto XVI consideraría, según Nichols, que la clave del desarrollo –por ejemplo respecto a la tecnología– es captar el significado humano de la actividad tecnológica y emplearla de manera moralmente responsable (2011, p. 671).

70 “Sólo el hombre puede ampliar constantemente su conocimiento de la verdad y ordenarlo sabiamente para su bien y el de su ambiente” (Benedicto XVI, 2012b, párr. 2).

- va/content/benedict-xvi/es/speeches/2006/august/documents/hf\_ben-xvi\_spe\_20060805\_intervista.html
- Benedicto XVI (2006b). *Homilía del Santo Padre. Explanada de la Nueva Feria de Munich. Viaje apostólico de su santidad Benedicto XVI a Munich, Altötting y Ratisbona (9 a 14-IX-2006)*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/homilies/2006/documents/hf\\_ben-xvi\\_hom\\_20060910\\_neumesse-munich.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/homilies/2006/documents/hf_ben-xvi_hom_20060910_neumesse-munich.html)
- Benedicto XVI (2006c). *Discurso del santo padre en la Universidad de Ratisbona. 'Fe, razón y universidad. Recuerdos y reflexiones'. Encuentro con el mundo de la cultura. Viaje apostólico de su santidad Benedicto XVI a Munich, Altötting y Ratisbona (9 a 14-IX-2006)*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2006/september/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20060912\\_university-regensburg.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2006/september/documents/hf_ben-xvi_spe_20060912_university-regensburg.html)
- Benedicto XVI (2006d). *Homilía del Santo Padre. Santa Misa en la explanada de Isling. Viaje apostólico de su santidad Benedicto XVI a Munich, Altötting y Ratisbona (9 a 14-IX-2006)*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/homilies/2006/documents/hf\\_ben-xvi\\_hom\\_20060912\\_regensburg.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/homilies/2006/documents/hf_ben-xvi_hom_20060912_regensburg.html)
- Benedicto XVI (2006e). *Audiencia general*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/audiences/2006/documents/hf\\_ben-xvi\\_aud\\_20060920.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/audiences/2006/documents/hf_ben-xvi_aud_20060920.html)
- Benedicto XVI (2006f). *Discurso a los obispos, sacerdotes y fieles laicos participantes en la IV Asamblea Eclesial Nacional Italiana*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2006/october/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20061019\\_convegno-verona.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2006/october/documents/hf_ben-xvi_spe_20061019_convegno-verona.html)
- Benedicto XVI (2006g). *Discurso al primer grupo de obispos de Alemania en visita Ad Limina*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2006/november/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20061110\\_ad-limina-germany.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2006/november/documents/hf_ben-xvi_spe_20061110_ad-limina-germany.html)
- Benedicto XVI (2006h). *Discurso a la comunidad de Villa Nazaret con ocasión del 60 aniversario de su fundación*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2006/november/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20061111\\_famiglia-nazareth.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2006/november/documents/hf_ben-xvi_spe_20061111_famiglia-nazareth.html)
- Benedicto XVI (2007a). *Audiencia general. San Justino*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/audiences/2007/documents/hf\\_ben-xvi\\_aud\\_20070321.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/audiences/2007/documents/hf_ben-xvi_aud_20070321.html)

- Benedicto XVI (2007b). *Audiencia general. Clemente de Alejandría*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/audiences/2007/documents/hf\\_ben-xvi\\_aud\\_20070418.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/audiences/2007/documents/hf_ben-xvi_aud_20070418.html)
- Benedicto XVI (2007c). *Discurso a los participantes en el Encuentro Europeo de profesores universitarios*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2007/june/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20070623\\_european-univ.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2007/june/documents/hf_ben-xvi_spe_20070623_european-univ.html)
- Benedicto XVI (2007d). *Discurso al nuevo embajador de Irlanda ante la Santa Sede*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2007/september/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20070915\\_ambassador-ireland.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2007/september/documents/hf_ben-xvi_spe_20070915_ambassador-ireland.html)
- Benedicto XVI (2007e). *Carta encíclica Spe Salvi*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/encyclicals/documents/hf\\_ben-xvi\\_enc\\_20071130\\_spe-salvi.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/encyclicals/documents/hf_ben-xvi_enc_20071130_spe-salvi.html)
- Benedicto XVI (2008a). *Discurso para el Encuentro con la Universidad de Roma 'La Sapienza'*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2008/january/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20080117\\_la-sapienza.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2008/january/documents/hf_ben-xvi_spe_20080117_la-sapienza.html)
- Benedicto XVI (2008b). *Encuentro con el clero de la diócesis de Bolzano-Bressanone*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2008/august/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20080806\\_clero-bressanone.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2008/august/documents/hf_ben-xvi_spe_20080806_clero-bressanone.html)
- Benedicto XVI (2008c). *Discurso en el Encuentro con el mundo de la cultura en el Collège des Bernardins en su viaje apostólico a Francia*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2008/september/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20080912\\_parigi-cultura.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2008/september/documents/hf_ben-xvi_spe_20080912_parigi-cultura.html)
- Benedicto XVI (2009a). *Homilía en la Misa de la Epifanía del Señor*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/homilies/2009/documents/hf\\_ben-xvi\\_hom\\_20090106\\_epifania.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/homilies/2009/documents/hf_ben-xvi_hom_20090106_epifania.html)
- Benedicto XVI (2009b). *Discurso a los miembros de la Academia Pontificia de Ciencias Sociales*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2009/may/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20090504\\_social-sciences.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2009/may/documents/hf_ben-xvi_spe_20090504_social-sciences.html)
- Benedicto XVI (2009c). *Carta encíclica Caritas in Veritate*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/encyclicals/documents/hf\\_ben-xvi\\_enc\\_20090629\\_caritas-in-veritate.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/encyclicals/documents/hf_ben-xvi_enc_20090629_caritas-in-veritate.html)

- Benedicto XVI (2009d). *Discurso en el Encuentro con el Mundo Académico. Viaje apostólico a la República Checa del 26-28 de septiembre de 2009*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2009/september/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20090927\\_mondo-accademico.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2009/september/documents/hf_ben-xvi_spe_20090927_mondo-accademico.html)
- Benedicto XVI (2009e). *Discurso a los obispos brasileños de la región Sur 1 en visita Ad Limina*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2009/november/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20091114\\_ad-limina-brasile.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2009/november/documents/hf_ben-xvi_spe_20091114_ad-limina-brasile.html)
- Benedicto XVI (2010a). *Discurso a los participantes en la asamblea general de la Academia Pontificia para la Vida*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2010/february/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20100213\\_acdlife.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2010/february/documents/hf_ben-xvi_spe_20100213_acdlife.html)
- Benedicto XVI (2010b). *Audiencia general*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/audiences/2010/documents/hf\\_ben-xvi\\_aud\\_20100616.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/audiences/2010/documents/hf_ben-xvi_aud_20100616.html)
- Benedicto XVI (2010c). *Exhortación apostólica postsinodal Verbum Domini*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/apost-exhortations/documents/hf\\_ben-xvi\\_exh\\_20100930\\_verbum-domini.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/apost-exhortations/documents/hf_ben-xvi_exh_20100930_verbum-domini.html)
- Benedicto XVI (2010d). *Discurso a los miembros de la plenaria de la Comisión Teológica Internacional*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2010/december/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20101203\\_cti.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2010/december/documents/hf_ben-xvi_spe_20101203_cti.html)
- Benedicto XVI (2011a). *Discurso en el Encuentro con los seminaristas en su viaje apostólico a Alemania*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2011/september/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20110924\\_seminarians-freiburg.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2011/september/documents/hf_ben-xvi_spe_20110924_seminarians-freiburg.html)
- Benedicto XVI (2011b). *Homilía en la Vigilia Pascual en la Noche Santa*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/homilies/2011/documents/hf\\_ben-xvi\\_hom\\_20110423\\_veglia-pasquale.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/homilies/2011/documents/hf_ben-xvi_hom_20110423_veglia-pasquale.html)
- Benedicto XVI (2012a). *Discurso en la vista a la Universidad Católica del Sagrado Corazón en el 50º aniversario de la fundación de la facultad de medicina y cirugía del Policlínico Agostino Gemelli*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2012/may/documents/hf\\_ben-xvi\\_spe\\_20120503\\_gemelli.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/speeches/2012/may/documents/hf_ben-xvi_spe_20120503_gemelli.html)
- Benedicto XVI (2012b). *Discurso a los participantes en la plenaria de la Academia Pontificia de Ciencias*. Libreria Editrice Vaticana. <https://www.vatican.va/con>

- tent/benedict-xvi/es/speeches/2012/november/documents/hf\_ben-xvi\_spe\_20121108\_academy-sciences.html
- Benedicto XVI (2012c). *Audiencia general*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/audiencias/2012/documents/hf\\_ben-xvi\\_aud\\_20121114.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/audiencias/2012/documents/hf_ben-xvi_aud_20121114.html)
- Benedicto XVI (2013). *Audiencia general Yo creo en Dios: el Creador del cielo y de la tierra, el Creador del ser humano*. Libreria Editrice Vaticana. [https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/audiencias/2013/documents/hf\\_ben-xvi\\_aud\\_20130206.html](https://www.vatican.va/content/benedict-xvi/es/audiencias/2013/documents/hf_ben-xvi_aud_20130206.html)
- Benedetto XVI y Seewald, P. (2016). *Ultime Conversazioni*. Garzanti. Versión epub.
- Blanco, P. (2007). Fe, Razón y Amor: Los discursos de Ratisbona. *Scripta Theologica*, 39(3), 767-782.
- Blanco Sarto, P. (2010). Logos and Dia-Logos: Faith, Reason, (and Love) According to Joseph Ratzinger. *Anglican Theological Review*, 92(3), 499-509. <https://www.proquest.com/scholarly-journals/logos-dia-faith-reason-love-according-joseph/docview/744042269/se-2>
- Blanco Sarto, P. (2011). *La Teología de Joseph Ratzinger: Una introducción (2)*. Ediciones Palabra.
- Blanco Sarto, P. (2012). *Joseph Ratzinger Benedicto XVI: Un Mapa de sus ideas*. Biblioteca de Autores Cristianos.
- Bonagura, D.G. (2012). Logos to Son in the Christology of Joseph Ratzinger/Benedict XVI. *New Blackfriars*, 93(1046), 475-488. DOI:10.1111/j.1741-2005.2010.01386.x
- Casarella, P. (2016). Culture and Conscience in the Thought of Joseph Ratzinger/Pope Benedict XVI. Cavadini, J.C. (Ed.), *Explorations in the Theology of Benedict XVI*. (pp. 63-86). University of Notre Dame Press.
- Corkery, J. (2012). Reflection on the Theology of Joseph Ratzinger (Pope Benedict XVI). *Acta Theologica*, 32(2), 17-34. <http://dx.doi.org/10.4314/actat.v32i2.2>
- Coulet, J-M. (Ed.) (2007). *An Invitation to Faith: An A to Z Primer on the Thought of Pope Benedict XVI*. Ignatius. Versión epub.
- Fazio, M. (2023). *Benedicto XVI: El Papa de la fe y de la razón*. Editorial NUN.
- Gaál, E. de (2018). *O Lord, I Seek Your Countenance: Explorations and Discoveries in Pope Benedict XVI's Theology*. Emmaus Academic.
- Gourlay, T.V. (2018). The Nuptial Character of the Relationship between Faith and Reason in the Thought of Joseph Ratzinger/Benedict XVI, *The Heythrop Journal*, 59(2), 265-272. <https://doi.org/10.1111/heyj.12308>

- Miceli, A.C. (2012). Alternative Foundations: A Dialogue With Modernity and the Papacy of Benedict XVI. *Perspectives on Political Science*, 41(1), 19-29. <http://dx.doi.org/10.1080/10457097.2012.641446>
- Morris, J. (2008). Pope Benedict XVI on Faith and Reason in Western Europe. *Pro Ecclesia*, 17(3), 326-342. <https://doi.org/10.1177/1063851208017003005>
- Nichols, A. (2007). *The Thought of Pope Benedict XVI: An Introduction to the Theology of Joseph Ratzinger. New Edition*. Bloomsbury, Burns & Oates.
- Nichols, A.K. (2011). Pope Benedict XVI on Authentic Human Progress and Bioethics. *The National Catholic Bioethics Quarterly* 11(4), 669-678. <https://doi.org/10.5840/ncbq20111146>
- Philpott, D. (2016). God's Saving Justice: Faith, Reason and Reconciliation in the Political Thought of Pope Benedict XVI. Cavadini, J.C. (Ed.), *Explorations in the Theology of Benedict XVI*. (pp. 157-186). University of Notre Dame Press.
- Pope Benedict XVI, Brown J.S. (Ed.) (2013). *A Reason Open to God: On Universities, Education and Culture*. The Catholic University of America Press.
- Ratzinger, J. y Seewald, P. (1997). *La sal de la tierra: Quién es y cómo piensa Benedicto XVI*. Ediciones Palabra, S.A.
- Ratzinger, J. y Seewald, P. (2005). *Dios y el mundo: Creer y vivir en nuestra época*. Debolsillo.
- Ratzinger, J./Benedicto XVI (2009). *Naturaleza y Misión de la Teología: Ensayos sobre su situación en la discusión contemporánea*. EUNSA.
- Rowland, T. (2008). *Ratzinger's Faith: The Theology of Pope Benedict XVI*. Oxford University Press.
- Rowland, T. (2010). *Benedict XVI: A Guide for the Perplexed*. T&T Clark International.
- Seewald, P. (2020). *Benedetto XVI: Una Vita*. Garzanti. Versión epub.